

PENGUNAAN AIR BANJIR KETIKA BENCANA BANJIR: KAJIAN MENURUT PERSPEKTIF HALAL HARAM

Habibah Abdul Wahid,
Nurhidayah Muhamad Sharifuddin¹
Mohd Anuar Ramli²

PENDAHULUAN

Banjir boleh didefinisikan sebagai aliran air yang tinggi yang menguasai tebing sungai. Oleh itu, apabila tebing sungai telah penuh, air tersebut akan menjadi banjir dan secara amnya akan membahayakan masyarakat (Ching et al., 2013). Banjir merupakan suatu peristiwa alam dan tidak ada sesiapa pun yang mampu untuk menghentikan peristiwa ini sama ada kerajaan mahupun masyarakat sekiranya ia berlaku (SEPA, 2012). Selain itu, ia juga merupakan salah satu bencana alam ketiga yang paling merosakkan di peringkat dunia selepas ribut dan gempa bumi. Bencana ini sering terjadi di kawasan rantau Asia dan Pasifik (Mohammad Muqtada Ali Khan et.al, 2014).

Banjir adalah antara bencana alam dahsyat yang pernah dialami di negara kita. Di seluruh Malaysia, termasuk Sabah dan Sarawak, terdapat sejumlah 189 lembangan sungai (89 lembangan sungai di Semenanjung Malaysia, 78 di Sabah dan 22 di Sarawak) merupakan saluran utama air yang mengalir terus ke Laut China Selatan dan 85 daripada jumlah sungai tersebut merupakan sungai yang terdedah kepada berlakunya banjir. Kawasan yang dianggarkan terdedah kepada bencana banjir adalah lebih kurang 29,800 km² atau 9% daripada jumlah kawasan Malaysia dan ia telah menjejaskan hampir 4.82 juta penduduk iaitu kira-kira 22% daripada jumlah penduduk di negara ini (Department Of Irrigation And Drainage, 2009).

Antara faktor banjir besar di Malaysia adalah kerana berlakunya hujan dalam kuantiti yang banyak dalam suatu jangka masa yang panjang (Wing, 2004). Selain itu banjir juga boleh berlaku akibat daripada air sungai yang tidak dapat mengalir terus ke laut apabila berlaku pertembungan dengan air pasang tinggi. Hal ini sering berlaku khususnya di kawasan berhampiran laut seperti Kota Bharu dan Kuantan (Wardah Tahir, 2015). Banjir juga turut berlaku disebabkan sistem saliran tidak mampu untuk menampung air larian yang banyak ketika hujan di samping beberapa faktor lain (Noorazuan Md Hashim et. al, 2011).

Tambahan pula, pembangunan pesat yang tidak terkawal akan mengakibatkan pembukaan tanah berleluasa dan penebangan pokok secara besar-besaran telah menyebabkan resapan air ke tanah berkurangan lalu mengakibatkan air larian terus ke menuju sungai dengan cepat (Chan, 1997). Mengikut kajian, sekiranya berlaku aktiviti pembangunan bertambah antara kosong hingga 40 peratus, akan mengakibatkan kadar alir bertambah sebanyak 90 peratus dan kelajuan bertambah dua kali ganda. Ini

¹ Calon Sarjana Syariah, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya
Email: habibahabdulwahid@siswa.um.edu.my, nurhidayahms@siswa.um.edu.my

² Pensyarah Kanan (Ph.D), Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya
Email: mohdanuar@um.edu.my

akan mengakibatkan peningkatan kadar penghakisian dan menyebabkan pertambahan kelodak di dalam sungai. Sungai yang semakin cetek akan mempunyai kapasiti yang lebih rendah seterusnya tidak berupaya untuk menampung air yang bertambah dan menyebabkan air melimpah ke tebing. Infrastruktur saluran yang tidak mencukupi serta bersaiz kecil juga boleh mengakibatkan banjir kerap berlaku (Wardah Tahir, 2015).

Apabila bencana banjir berlaku, ia memberi impak yang besar kepada masyarakat kerana ia telah mengganggu perjalanan hidup seharian mereka. Selain itu, bencana banjir yang berlaku turut memberi kesan kepada sumber air bersih seperti bekalan air paip terputus, infrastruktur air rosak serta pusat takungan air tercemar. Hal ini akan menyebabkan mangsa banjir sukar untuk mendapatkan air bersih kerana air larian banjir telah bercampur dengan sampah sarap, najis serta bangkai haiwan sehingga menyebabkan bakteria berbahaya merebak ke dalam air tersebut, misalnya patogen seperti *Shigella flexneri*, *Salmonella typhimurium*, *Escherichia coli* (Basri et al., 2015) dan *Leptospira interrogans* (Edre et al., 2015). Sehubungan itu, mangsa banjir berisiko terdedah kepada penyakit bawaan air jika tidak berhati-hati ketika menggunakan air.

Seperti yang diketahui, air merupakan sumber asas yang penting dalam kehidupan. Di dalam al-Quran telah dinyatakan mengenai penggunaan air sebagai minuman kepada manusia dan haiwan, dapat menyuburkan tumbuh-tumbuhan, agen pembersihan fizikal, sumber rezeki dan sebagainya (Mohd Istajib dan Raihanah, 2012). Namun, apabila berlakunya bencana banjir, mangsa-mangsa bencana sukar untuk mendapatkan air bersih ketika keadaan tersebut, adakah penggunaan air banjir dibolehkan dalam Islam untuk digunakan sebagai alat pembersihan seperti mengambil wudu', mandi serta dijadikan sebagai minuman. Oleh itu, suatu penelitian hendaklah dilakukan agar mangsa banjir tidak terkesan mudarat akibat daripada air banjir di samping ibadah dapat dilakukan dengan sebaiknya.

METODOLOGI KAJIAN

Kaedah penyelidikan dalam kajian ini ialah kualitatif. Pengkaji menggunakan sumber daripada buku-buku ilmiah, disertasi, jurnal, kertas kerja, seminar dan laman web untuk mencari fenomena banjir, mudarat air banjir, fatwa dan hukum berkaitan bencana banjir. Semua data yang diperoleh dianalisis kemudian dibuat kesimpulan untuk menentukan hukum penggunaan air banjir ketika bencana banjir menurut perspektif halal dan haram.

SOROTAN LITERATUR

Terdapat beberapa kajian lepas yang berkaitan tentang mudarat air banjir kepada kesihatan manusia. Antara mudaratnya ialah banjir boleh menyebabkan penyakit *fecal oral* terutamanya di kawasan yang tidak mempunyai air bersih seperti penyakit taun, *cryptosporidiosis*, cirit-birit, *poliomyelitis*, *rotavirus*, demam kepialu dan *paratifoid*. Antara risiko relatif yang dilaporkan berkaitan banjir adalah besar. Sebagai contoh di Indonesia, Vollard (2004) mendapati bahawa rumah yang dinaiki banjir boleh meningkatkan risiko untuk terkena demam *paratifoid* sebanyak 95%. Manakala Katsuma (1998) pula mendapati bahawa banjir boleh meningkatkan risiko *cryptosporidiosis* berkemungkinan sehingga 95%. Bagi negara maju, risiko untuk terkena penyakit cirit-birit adalah rendah seperti di Czechoslovakia, Norway, dan Amerika Syarikat (Mike Ahern et al., 2005).

Selain itu, banjir juga mengakibatkan penyakit bawaan vektor. Pembiakan nyamuk boleh terjadi pada air yang bertakung atau air yang bergerak perlahan. Hujan yang berpanjangan dan banjir juga akan menyediakan tempat pembiakan baru nyamuk dan boleh membawa kepada peningkatan terhadap bilangan penyakit bawaan nyamuk seperti malaria, denggi dan demam *West Nile* (Montana Department of Public Health and Human Services, 2005). Seterusnya kajian mendapati bahawa banjir juga mengakibatkan penyakit bawaan tikus seperti *hantavirus*, *pulmonary syndrome* dan *leptospirosis* (Mike Ahern et.al, 2005). Risiko terkena penyakit *leptospirosis* sangat rendah di kawasan perindustrian kecuali apabila luka di badan terkena air banjir yang tercemar secara langsung (Naoki Minamiguchi, t.t.).

Kebanyakan kuman air banjir menyerang sistem penghadaman dan menunjukkan gejala yang hampir serupa seperti demam, sakit perut, muntah, cirit-birit dan jangkitan kulit. Perkara yang paling membimbangkan dalam kesemua jangkitan ini adalah kemungkinan membawa maut jika tidak dirawat dengan segera akibat badan kehilangan air atau kerosakan pada organ seperti buah pinggang dan hati (Nurul Anuar, 2007). Selain itu ia juga mudah menyerang kanak-kanak dan juga mangsa banjir yang hidup di kawasan bandar yang mengalami pencemaran yang teruk walaupun dalam tahap banjir yang sederhana (ALNAP, 2008).

Penyediaan air bersih ketika banjir juga turut dibincangkan. Dalam kajian yang dibuat di pusat pemindahan di Padang Terap Kedah, terdapat mangsa banjir yang tidak berpuas hati kerana bantuan air bersih tidak disediakan kepada mereka disamping keadaan pusat pemindahan yang sangat kotor. Hal ini disebabkan oleh ketidakcekapan pengurusan banjir pada ketika itu (Mohd Zulhafiz et al., 2013). Menurut Bagus Tri Prasetya et al. (2013) pembinaan bank air merupakan suatu pelan baru yang diciptakan sebagai penyelesaian di atas kesukaran untuk mendapatkan air bersih ketika banjir melanda Jakarta. Ia merupakan suatu bekas yang berkapasiti besar sebagai tempat untuk menampung air bersih, dan memanfaatkan air banjir yang kotor dan tercemar yang kemudian dikitar semula melalui beberapa proses pemfilterisasi dan pensterilan supaya menjadi air bersih yang siap untuk digunakan. Menurut Ketua Pengarah Kesihatan Malaysia (2015) pihak kementerian telah melakukan proses pengklorinan di 1,017 telaga di Kelantan dan Terengganu sebagai langkah pencegahan wabak penyakit berjangkit selepas banjir daripada terus merebak. Selain itu, sebanyak sebanyak 40 tandas mudah alih telah dihantar ke Temerloh dan 20 ke Kuantan oleh Majlis Keselamatan Negara (MKN) bagi memastikan kebersihan penduduk di kawasan tersebut terjamin (Ahmad Shazwan, 2015).

Banjir yang berlaku juga menyebabkan pencemaran kepada air sungai sebagai satu sumber bersih yang disalurkan ke rumah. Untuk mengetahui sama ada air sungai itu bersih atau tercemar, hendaklah diukur melalui indeks kualiti air. Kualiti air merupakan suatu ciri air secara fizik, kimia dan biologi dan merupakan satu tindak balas komposisi air terhadap segala input secara semula jadi atau budaya. Di dalam Islam, kualiti air berdasarkan parameter fizik dan kimia sahaja iaitu dengan melihat kepada bau, warna, rasa dan suhu (Mohd Istajib dan Raihanah, 2012).

Oleh itu, penggunaan air banjir ketika bencana banjir haruslah dilihat berdasarkan keperluan atau darurat mangsa banjir dalam mendapatkan air bersih sebagai alat untuk bersuci dan minuman di samping menitik beratkan soal kesihatan dalam menggunakan air banjir. Dalam Islam, air terbahagi kepada empat bahagian iaitu air mutlak, air suci lagi menyucikan tetapi makruh untuk digunakan, air suci tetapi tidak menyucikan dan air *mutanajjis* (Mustafa al-Khin, et al., 1992).

1. Air Mutlak. Air mutlak ialah air yang suci lagi menyucikan yang kekal dengan sifat kejadiannya yang telah diciptakan oleh Allah SWT (al-Zuhayli, 2010). Misalnya, air yang diturunkan daripada langit iaitu air hujan dan air yang berpunca daripada tanah selagi mana ianya kekal pada asal

penciptaan iaitu tidak berubah salah satu sifatnya sama ada dari segi warna, rasa dan bau. Air yang mutlak ini boleh digunakan untuk menghilangkan najis, mencuci dan mengambil wuduk. Firman Allah SWT dalam surah al-Furqan ayat 48:

"Dan Dialah Tuhan yang menghantarkan angin sebagai berita gembira sebelum kedatangan rahmatNya, dan Kami menurunkan dari langit: air yang bersih suci"

(al-Furqan: 48)

Selain itu, terdapat hadis yang diriwayatkan oleh Imam Bukhari dan lain-lain berkaitan dengan kesucian air mutlak. Sabda Nabi SAW:

Seorang Badwi telah berdiri lalu kencing dalam masjid. Kemudian para sahabat pergi untuk menghalangnya, lalu Rasulullah SAW bersabda: Biarkan dia dan tuangkan di atas air kencingnya sebalai air, sesungguhnya kamu dibangkitkan untuk mempermudah dan bukan menyusahkan.

2. Air suci lagi menyucikan tetapi makruh untuk digunakan (air *musyammas*). Kategori air ini adalah suci dan menyucikan tetapi hukumnya makruh untuk digunakan. Misalnya air *musyammas* iaitu air yang panas disebabkan faktor terdedah kepada cahaya matahari yang berlaku di negeri yang panas atau air yang berada di dalam bekas yang ditempa daripada besi, tembaga, logam dan galian lain (Mustafa al-Khin, Mustafa al-Bugha dan 'Ali al-Sharbiji, 1992). Sifat makruh ini hanya terjadi apabila air itu digunakan pada badan manusia dan berlaku di daerah yang beriklim panas. Hal ini kerana ianya amat berbahaya sehingga boleh menimbulkan bendasing (minyak) yang berbau busuk terapung di atas air akibat ketajaman cahaya matahari sehingga boleh memudaratkan diri dan menyebabkan penyakit sopak sekiranya terkena pada badan manusia. Imam Syafi'i meriwayatkan daripada Umar r.a.:

Bahawa beliau (Umar) tidak suka mandi dengan air tersebut dan dia berkata: Aku tidak suka mandi dengan air tersebut disebabkan masalah kesihatan, kemudian Imam Syafi'i meriwayatkan bahawa air tersebut boleh menyebabkan penyakit sopak.

3. Air Suci Tetapi Tidak Menyucikan (air *musta'mal*). Air yang suci tetapi tidak menyucikan terbahagi kepada dua bahagian:
 - i. Kuantiti air yang sedikit digunakan untuk bersuci perkara yang wajib. Misalnya mandi wajib dan berwuduk. Terdapat hadis yang telah diriwayatkan oleh Imam Bukhari dan Muslim daripada Jabir bin Abdullah r.a. katanya:

Rasulullah SAW datang menziarahiku untuk bertanya kedaankuu. Ketika itu aku sakit dan tidak sedar. Lalu Baginda berwuduk dan mencurahkan air wuduknya ke atas aku.

- ii. Air mutlak yang telah bercampur dengan sesuatu yang suci, pada kebiasaannya air tersebut tidak berhajat kepadanya, kedua-dua air tersebut tidak dapat dipisahkan setelah bercampur lalu berubah membentuk jenis air yang lain. Misalnya air mutlak yang telah dicampurkan dengan cecair berperisa sirap.

4. Air *Mutanajjis*. Air pada kategori ini ialah air yang terjatuh najis ke dalamnya (Mustafa al-Khin et al., 1992). Ia terbahagi kepada dua bahagian:
 - i. Air yang sedikit iaitu kurang dari dua kolah. Air yang sedikit ini menjadi najis sekiranya terjatuh ke dalamnya najis walaupun dalam kuantiti yang sedikit sama ada berubah atau tidak berubah sifatnya sama ada dalam aspek warna, rasa dan bau.
 - ii. Air yang banyak iaitu air yang mempunyai kuantiti dua kolah atau lebih. Air ini tidak dikategorikan sebagai najis sekiranya terjatuh atau tersentuh najis di dalamnya. Akan tetapi, sekiranya air tersebut berubah salah satu sifatnya (bau, rasa atau warna), maka air tersebut dikategorikan sebagai air najis. Menurut Imam Nawawi, Ibnu Munzir ada menyebutkan bahawa ulama telah bersepakat air yang sedikit atau banyak yang jatuh najis ke dalamnya sehingga berubah rasa, warna atau bau, maka air itu menjadi najis (Al-Nawawi, 2008).

Selain itu terdapat juga perubahan yang tidak memberi kesan kepada sifat air mutlak. Para fuqaha bersepakat mengatakan bahawa semua perkara yang bercampur dengan air dan menyebabkan perubahan sifat air, dan biasanya tidak dapat dipisahkan dari air itu, maka tidak menghilangkan sifat suci dan menyucikan yang dimiliki oleh air tersebut. Oleh sebab itu, air tersebut tetap dianggap suci dan menyucikan meskipun ia tergenang lama, kemudian terjadi perubahan keseluruhan air ataupun sebahagiannya sahaja. Kerana, perubahan itu tidak dapat dihindari. Begitu juga jika perubahan itu disebabkan bercampur dengan tanah yang suci, lumut yang tumbuh di permukaan air. Dan sesuatu yang sudah ada pada tempat genangan air atau tempat alirannya. Begitu juga jika bercampur dengan sesuatu yang dapat dipisahkan seperti ranting kayu, minyak, atau bau-bauan dan kayu gaharu. Begitu juga dengan bangkai yang dibuang di pinggir pantai dan mengubah air disebabkan baunya, atau bercampur dengan sebahagian bahan galian seperti garam dan belerang, dan juga benda yang tidak dapat dihindarkan seperti daun dan kayu (Wahbah Al-Zuhayli, 1985). Penjelasan para fuqaha adalah sebagai berikut:

Menurut mazhab Hanafi, boleh bersuci dengan air yang bercampur dengan sesuatu yang beku dan suci jika tidak terjadi perubahan pada salah satu sifat akibat proses memasak, seperti air yang mengalir yang bercampur dengan tanah dan daun tetapi sifat lembutnya air masih ada. Tetapi jika air itu sudah berubah sifat, iaitu jika jumlah tanah sudah melebihi air, maka tidak boleh bersuci dengannya seperti air yang sudah bercampur dengan susu dan za'faran sehingga disebut sebagai air susu dan air za'faran yang sudah bertukar warna maka tidak boleh digunakan lagi untuk bersuci (Wahbah Al-Zuhayli, 1985).

Menurut mazhab Maliki, air masih dianggap suci dan menyucikan meskipun ia tergenang lama, atau air tersebut mengalir diatas sesuatu benda, atau menghasilkan sesuatu yang berlumut, ulat, dan ikan hidup atau bercampur dengan sesuatu yang tidak dapat dipisahkan serta masih dianggap suci jika bercampur dengan debu yang menyucikan. Menurut pendapat masyhur di dalam mazhab ini, air tetap dianggap suci dan menyucikan, meskipun berlaku perubahan kerana bercampur dengan garam atau bahan galian yang lain yang dibuang kedalamnya sengaja. Begitu juga bahan untuk menyamak atau bercampur dengan sesuatu yang tidak dapat dihindarkan seperti daun yang jatuh ke dalam kolam. Jika kulit perut yang disamak untuk dibuat tempat seperti *girbah* (tempat air yang dibuat dari kulit) dan timba, maka air itu boleh digunakan meskipun terjadi perubahan kerana bekas bahan penyamak itu suci seperti lilin kayu *qaraz* (kayu samak). Selain itu, air juga tetap dianggap suci dan menyucikan jika bercampur dengan sesuatu yang dapat dipisahkan kerana air tersebut berubah menurut benda yang ada di dalamnya seperti bangkai yang dibuang di luar air, dan bau air itu berubah (Al-Zuhayli, 1985).

Selain itu, air juga dianggap suci dan menyucikan jika terjadi sedikit perubahan yang disebabkan oleh alat penciduk seperti tali atau timba, atau air yang jika berubah kerana bercampur dengan sesuatu yang diragukan jenisnya: apakah ia dari jenis yang menghilangkan sifat suci dan menyucikan seperti madu dan darah (Al-Zuhayli, 1985).

Pendapat mazhab Hanbali sama dengan mazhab Syafi'i, iaitu air tetap dianggap suci dan menyucikan, meskipun ia berubah kerana tergenang lama (iaitu air yang berubah rasa, warna, dan baunya kerana lama tergenang di tempatnya), atau berubah kerana benda yang sudah ada di tempat mengalirnya air tersebut, atau berubah kerana bercampur dengan sesuatu yang dapat dipisahkan, atau disebabkan oleh bangkai yang ada di sebelahnya (Al-Zuhayli, 1985).

Kesimpulannya, air yang berubah yang boleh dikategorikan sebagai air mutlak terdapat empat jenis:

1. Air yang dihubungkan dengan tempat asalnya.
2. Air yang bercampur dengan sesuatu yang tidak dapat dihindari seperti lumut dan tumbuhan air, begitu juga dengan daun yang berguguran ke dalam air dan jatuh kedalamnya, dan benda-benda yang dihanyutkan oleh banjir seperti ranting dan sesuatu yang ada di dalamnya dan pernah melewatinya serta mengubah air apabila dilewati benda-benda tersebut.
3. Air yang bercampur dengan sesuatu yang mempunyai kedua sifat air iaitu suci dan menyucikan, seperti debu yang menyebabkan perubahan air.
4. Air yang bercampur dengan benda yang dapat dipisahkan seperti minyak dan lilin, bahan-bahan keras yang suci seperti ranting kayu, kapur barus, dan anbar, jika memang benda-benda ini tidak rosak dan hancur di dalam air kerana perubahan seperti ini disebabkan oleh benda yang dapat dipisahkan.

Berdasarkan pembahagian air dalam Islam, kedudukan air banjir sebagai alat untuk bersuci dan minuman bergantung kepada bau, warna dan rasa air banjir. Air banjir masih boleh dikategorikan sebagai air mutlak jika bercampur dengan tanah atau bahan lain yang dibawa lari oleh air kerana sukar dihindarkan. Walau bagaimanapun jika air banjir itu berbau busuk seperti najis atau bahan kumbahan, maka air banjir tersebut dikategorikan sebagai air *mutanajjis*.

ANALISIS DARI PERSPEKTIF HALAL HARAM

Air banjir merupakan hasil percampuran antara air hujan dan air sungai yang melimpah di kawasan dataran. Kandungan air banjir bukan sahaja bercampur tanah malah bercampur juga dengan sampah-sarap, bangkai haiwan, bahan kimia dan sebagainya sehingga menyebabkan air banjir mengandungi bakteria yang tidak boleh dilihat dengan mata kasar. Namun air banjir tidaklah boleh dikategorikan sebagai kotor keseluruhannya.

Sehubungan itu, mangsa banjir dinasihatkan supaya berhati-hati ketika bencana banjir oleh pihak kesihatan kerana mereka berisiko untuk terkena penyakit bawaan air. Antara penyakit berjangkit yang kerap berlaku selepas banjir adalah keracunan makanan, taun, demam kepialu, *leptospirosis* (kencing tikus), hepatitis A, *disenteri* dan *escherichia coli* (E.coli). Mangsa banjir juga hendaklah menggunakan air

botol yang disediakan serta mengelakkan diri daripada meminum air yang tidak dimasak (Ahmad Shazwan, 2015).

Berdasarkan pemerhatian pengkaji, mangsa banjir akan diberi bantuan air bersih seperti air di dalam botol dan juga tandas mudah alih. Walau bagaimanapun terdapat masa-masa tertentu air tersebut habis atau bantuan tidak sampai kepada mangsa banjir (Mohd Zulhafiz et al., 2013). Oleh itu, penggunaan air banjir sebagai alat untuk bersuci dan minuman dibenarkan jika pengguna tidak mendapatkan air bersih yang lain. Walaupun terdapat pelbagai bakteria berbahaya dalam air banjir, mangsa banjir boleh mengelakkan diri daripada mudarat penyakit bawaan air dengan memasak terlebih dahulu air tersebut jika peralatan memasak boleh digunakan supaya kuman dapat dimatikan (Hunterdon County Department of Health). Selain itu, air banjir yang berbau najis hendaklah dielakkan kerana air tersebut dikategorikan sebagai air *mutanajjis*. Namun, hukum penggunaan air banjir ketika mangsa banjir mendapatkan bantuan air bersih adalah makruh kerana boleh mengakibatkan penyakit sama seperti hukum menggunakan air *mushammas*. Sebaliknya jika air banjir boleh mendatangkan risiko terhadap keselamatan nyawa, ia boleh dikategorikan sebagai haram.

Berdasarkan kedudukan yang demikian, maka meminum minuman yang berisiko adalah suatu yang dilarang kerana kaedah umum dalam syariat Islam menyebutkan sebarang tindakan yang boleh membawa kepada kebinasaan adalah dilarang sebagaimana firman Allah SWT dalam surah al-Baqarah (2): 195:

“Dan janganlah kamu mencampakkan diri kamu ke dalam kebinasaan”.

Namun begitu, sesuatu yang asalnya bersifat haram, boleh menjadi harus dalam keadaan *darurah*. Firman Allah SWT dalam surah al-Ma'idah (5):3:

“Maka sesiapa yang terpaksa kerana kelaparan (memakan benda-benda yang diharamkan) sedang ia tidak cenderung hendak melakukan dosa (maka bolehlah ia memakannya), kerana sesungguhnya Allah Maha Pengampun, lagi Maha Mengasihani.”

Berdasarkan ayat tersebut, keadaan *darurah* khususnya dalam aspek makanan boleh menjadi hukum harus kerana ia adalah keperluan untuk kemaslahatan penjagaan nyawa manusia (*hifz al-nafs*). Dalam situasi ini juga, terdapat kaedah fiqh yang menjelaskan:

Kemudharatan mengharuskan perkara yang dilarang (al-Suyuti, 1997)

Selain itu, Islam juga adalah agama yang sentiasa menjaga kemaslahatan umatnya dan tidak menjadikan Islam agama yang sulit atau tidak praktikal dalam menangani situasi bencana. Firman Allah SWT dalam surah al-Hajj (22): 78:

“Dialah yang memilih kamu (untuk mengerjakan suruhan agamaNya); dan ia tidak menjadikan kamu menanggung sesuatu keberatan dan susah payah”.

Menghindari *al-haraj* adalah sebahagian daripada asas *maqasid al-Syariah*. Dalam konteks ini, ia selari dengan kaedah:

Kesukaran akan mendatangkan kemudahan (al-Suyuti, 1997)

Walau bagaimana pun, ruang keluasan yang diberikan adalah tertakluk kepada penggunaannya sekadar keperluan untuk meneruskan hidup dan tidak melampaui batas. Ini selari dengan kaedah:

Apa yang diharuskan kerana darurat, ditentukan dengan kadarnya (al-Suyuti, 1997)

Begitu juga dalam situasi jika mangsa banjir bertembung dengan dua *mafsadah* iaitu tidak mendapatkan air bersih serta jika menggunakan air banjir yang mengandungi bakteria, hendaklah dia memilih untuk menggunakan air banjir. Hal ini kerana supaya mangsa banjir tidak mati kehausan serta air banjir tersebut dapat digunakan untuk bersuci. Keadaan ini bertepatan dengan kaedah:

Apabila bertembung dua mafsadah, kita perlu mengelak mafsadah yang paling besar dengan mengambil mafsadah yang lebih ringan (al-Suyuti, 1997)

Walaupun air banjir berkemungkinan mendatangkan mudarat kepada pengguna, namun kemudaratanya bukan seperti air racun yang mana pengguna akan mati serta merta. Justeru, air banjir masih boleh dirawat dengan dimasak terlebih dahulu untuk mematikan bakteria dan kuman berbahaya. Dengan langkah tersebut, ia boleh mengurangkan risiko kepada pengguna dan ia dapat digunakan sebagai bahan *taharah*, wuduk, minuman dan kegunaan harian lain.

KESIMPULAN

Kajian mendapati bahawa mangsa banjir perlu cermat dan berhati-hati menggunakan air banjir agar aspek *taharah* dan ibadah tidak tergendala ketika bencana banjir melanda. Ini kerana dalam situasi bencana banjir, keadaan darurat turut mengundang ancaman mudarat terhadap pengguna Islam. Sekiranya air bersih terhad dan sukar diperolehi, mangsa banjir boleh menggunakan air banjir dalam kadar keperluan sahaja serta air banjir tidak dicemari dengan bahan najis serta ancaman berbahaya secara pasti. Justeru penggunaan air banjir perlu berdasarkan kriteria halal dan haram. Dengan kata lain, jika penggunaannya tidak mendatangkan mudarat kepada pengguna, ia menjadi harus dan boleh digunakan. Begitulah sebaliknya jika mendatangkan mudarat.

RUJUKAN

- Agensi Pengurusan Bencana Jabatan Perdana Menteri. (2012). Dicapai dari <http://portalbencana.mkn.gov.my/Portal/>
- Ahmad Shazwan Md. Yusof (2015, Jan 5). Awasi Penularan Penyakit Berjangkit Pasca Banjir, *Utusan Online*. Dicapai Pada 20 Ogos 2015 dari <http://www.utusan.com.my/berita/nasional/awasi-penularan-penyakit-berjangkit-pasca-banjir-1.44841>
- Ali Khan, M., Shaari, N., Muchtar, A., Baten, M., & Adriansyah, D. (2014). Flood Impact Assessment In Kota Bharu, Malaysia: A Statistical Analysis, *World Applied Sciences Journal*, 32(4), 626-634.
- Bagus Tri Prasetya, Edi Kurniawan & Angga Budi Arto (2013). *Bank Air Sebagai Solusi Mengatasi*

- Kelangsaan Air Bersih Saat Banjir Melanda Jakarta, PKM-GT.
- Baharudin, Y., Ekhwan T. Mohd, A. Maimon, S. Salmijah, Ching Yun Chen & Lee Yook Heng. (2013). Impacts of Climate Change on Flood Risk in The Muar River Basin of Malaysia, *Disaster Advances*, 6(10): 11-17.
- Basri, Z. D. M., Othman, Z., & Wahid, M. A. (2015). Detection of Pathogenic Bacteria in Flood Water. in *ISFRAM 2014*, Springer Singapore. 185-193.
- Chan, Ngai Wen. (1997). Increasing Flood Risk in Malaysia: Causes and Solutions, *Disaster Prevention and Management: An International Journal*, 6(2), 72 – 86.
- Edre, M. A., Hayati, K. S., Salmiah, M. S., & SI, S. N. (2015). A Case Control Study on Factors Associated with Leptospirosis Infection among Residents in Flood-Prone Area, Kuantan: A Geographical Information System-Based Approach. *International Journal of Public Health and Clinical Sciences*, 2(3), 151-163.
- Environmental Protection Agency. (2001). *Parameters of Water Quality : Interpretation and Standards*, Retrieved from https://www.epa.ie/pubs/advice/water/quality/Water_Quality.pdf
- Gary J Smith (t.t). *Floods: An Environmental Health Practitioner's Emergency Management Guide, National Environmental Health Forum Monographs/*. Retrieved from [http://www.health.gov.au/internet/main/Publishing.nsf/Content/2EA994034097088ECA257BF0001D4D5E/\\$File/floods.pdf](http://www.health.gov.au/internet/main/Publishing.nsf/Content/2EA994034097088ECA257BF0001D4D5E/$File/floods.pdf)
- Gasim, Muhammad Barzani and D/iya, Sani G. & Toriman, Mohd Ekhwan and Abdullahi & Musa G. (2014). Floods in Malaysia Historical Reviews, Causes, Effects and Mitigations Approach. *International Journal of Interdisciplinary Research and Innovations*, 2(4): 59-65
- Government of Malaysia Department of Irrigation and Drainage. (2009). Volume 1- Flood Management.
- Heather L. Welch & Kimberlee K. Barnes (2011, Apr-July). *Streamflow Characterization and Summary of Water-Quality Data Collection during the Mississippi River Flood*. Retrieved from <http://pubs.usgs.gov/of/2013/1106/pdf/ofr2013-1106.pdf>
- Hunterdon County Department of Health (t.t.). *Protect Your Health after a Flood*. Retrieved from www.co.hunterdon.nj.us/.../FLOODING/infopack.pdf
- Katsumata T, Hosea D & Wasito E.B. (1998). Cryptosporidiosis in Indonesia: A Hospital-Based Study And A Community-Based Survey, *Am J Trop Med Hyg* 59:628–632.
- Khin, Mustafa al-, Mustafa al-Bugha & 'Ali al-Sharbiji. (1992). *Al-Fiqh al-Manhaji 'ala Mazhab al-Imam al-Shafi'i*, Beirut: Dar al-Qala'.
- Masaru Morita. (2014). Flood Risk Impact Factor for Comparatively Evaluating the Main Causes that Contribute to Flood Risk in Urban Drainage Areas, *Water*, 6(2), 253-270
- Mohamad Sukeri Bin Khalid & Shazwani Shafiai. (2015). Flood Disaster Management in Malaysia: An Evaluation of the Effectiveness Flood Delivery System, *International Journal of Social Science and Humanity*, 5(4), 398-402.
- Mohd Istajib Mokhtar & Raihanah Abdullah. (2012), Undang-Undang Air Islam: Analisis Komparatif Terhadap Aspek Kualiti Air. *Jurnal Syariah*, 2(2) (2012): 185-218.
- Mohd Zulhafiz Said, Salfarina Abdul Gapor, & Abd Malik Abd Aziz. (2013). Menangani Masalah Banjir Di Daerah Padang Terap, Kedah: Analisis Persepsi Dan Tindakan Pemimpin Masyarakat Tempatan. *Geografia : Malaysian Journal of Society and Space*, 9(4): 142-149
- Naoki Minamiguchi (t.t.). *Health Risks and Hazards Caused by Floods*. Retrieved from <http://www.ssi.dk/~media/Indhold/DK%20%20dansk/Smitteberedskab/Infektionshygiejne/Vand%20skade/Health%20risks%20and%20hazards%20caused%20by%20floods.ashx>
- Al-Nawawi, Abi Zakariya Mahy al-Din. (2008). *al-Majmu' Sharh al-Muhadhdhab li Shirazi*, Jeddah: Maktabah al-Irshad.
- Noorazuan Md Hashim, Sulong Muhamad et. al (2011). Pembangunan Tanah Hutan Dan Fenomena Banjir Kilat: Kes Sungai Lembing, Pahang. *Journal of Social Sciences and Humanities*, 6(2), 155-169.

- ProVention Consortium Alnap. (2008). *Flood Disasters Learning from Previous Relief and Recovery Operations*. Retrieved from <http://www.alnap.org/resource/5242.aspx>
- Scottish Environment Protection Agency. (2012). *Flood Risk Management Planning in Scotland: Arrangement for 2012 – 2016*. Retrieved from: http://www.sepa.org.uk/media/42107/sepa-02-12-flood_risk_management_planning_in_scotland.pdf.
- Al-Suyuti, Jalal al-Din. (1997). *al-Ashbah wa al-Naza'ir*, c. 2, Makkah: Maktabah Nizar Mustafa al-Baz.
- Vollaard AM, Ali S, van Asten HA & et al. (2004). Risk Factors For Typhoid And Paratyphoid Fever In Jakarta, Indonesia. *JAMA*, 291:2607–15.
- Wardah Tahir (2015, Jan 17). Banjir Kuning Bagai Tsunami Ancam Kelantan, *Berita Harian Online*. Dicapai pada 20 Ogos 2015, <http://www.bharian.com.my/node/29743>
- Wing, Chia Chong (2004). Managing Flood Problems In Malaysia, *Buletin Ingenieur*, 38-43.
- Al-Zuhayli, Wahbah. (1985). *Fiqh Al-Islam Wa Adillatuhu*, jil 2. Damsyik: Dar Al-Fikr.
- Al-Zuhayli, Wahbah. (2010). *Mawsu'ah al-Fiqh al-Islami wa al-Qadaya al-Mu'asirah*, Damshik: Dar al-Fikr.